

**Pembangunan Modal Insan Sebuah Negara Bangsa:
Pemeriksaan Hubungan Etnik Dalam Kalangan Masyarakat
Islam Di Malaysia**
*(Human Capital Development in a Nation State: Empowerment of Ethnic
Relation among Muslim Society in Malaysia)*

Mohd Akram Dahaman@Dahlan

Pusat Pengajian Umum, Kolej Sastera dan Sains, Universiti Utara Malaysia

Abstrak: Pembangunan modal insan merupakan sesuatu yang diberikan penekanan oleh dunia bagi membentuk masyarakat manusia yang boleh mendatangkan keuntungan dan kebaikan kepada negara mahupun kehidupan mereka. Malaysia juga telah mengambil langkah yang berterusan terhadap pembangunan modal insan dengan menjadikannya sebagai agenda utama negara. Malaysia merupakan negara yang majoritinya komuniti Islam daripada pelbagai etnik dan kaum meliputi Melayu, Cina, India dan lain-lain serta Islam merupakan agama negara dan termaktub di dalam perlembagaan tertinggi. Di atas asas ini, pembangunan modal insan di Malaysia secara dasarnya perlu diterapkan dalam kalangan komuniti Islam berbilang bangsa dan etnik berteraskan ajaran Islam melalui al-Quran dan al-Sunnah. Menelusuri perbincangan al-Quran, terdapat agenda-agenda jelas di dalam mengatur hubungan sesama masyarakat Islam yang berlatarbelakangkan pelbagai bangsa dan kaum. Agenda ini adalah bertujuan untuk memperkasakan hubungan etnik yang berbeza dalam banyak aspek agar membentuk sebuah umat Islam yang kuat dan bersatu.

Kata Kunci: modal insan, hubungan etnik, masyarakat Islam, Malaysia

Abstract: Human capital development is an emphasized aspect by the world in developing a profitable and useful society to nation and their life. Malaysia also has taken continuous steps towards human capital development and has established it as a national main agenda. Malaysia is a Muslim majority country which consists of various ethnics and races such as Malay, Chinese, Indian and others. Moreover, Islam is the official religion of the country and it is stated in the highest constitution. On these facts, human capital development in Malaysia for the Muslim community from different races and ethnics should be based on the Islamic teachings according to al-Quran and as-Sunnah. Following the teachings of al-Quran, there are clear agendas in organizing Muslim society with various races and ethnics background. The agendas are to strengthen the multi-ethnics relationship in many aspects and are hoped to build a strong and united Muslim community.

Keywords: human capital, ethnic relation, Muslim community, Malaysia

PENDAHULUAN

Pembangunan terhadap modal insan atau “*Human Capital*” telah menjadi perkara tumpuan pada semua negara di dunia. Perkara ini jelas dengan melihat kepada pewujudan satu bentuk indeks pengiraan terhadap pembangunan modal insan oleh UN iaitu “*Human Development Index*” (HDI) (Human Development Report, 1990). Manusia sebagai unit asas kehidupan dan unit asas sesebuah negara perlu dibangunkan membabitkan individu, keluarga, masyarakat dan juga negara. Gary Nelson (2002) ada menjelaskan perkara ini dengan menyatakan bahawa “*Human capital in the 21st century is one that needs to be developed not just preserved...*”.

Malaysia sebagai sebuah negara yang semakin bergerak maju, bermula dengan sebuah watan pertanian berpendapatan rendah telah bertukar wajah kepada sebuah negara perindustrian moden berpendapatan sederhana tinggi (World Economic Outlook, October 2009), telah memberi penumpuan terhadap aspek pembinaan modal insan setiap daripada warganegara. Tun Abdullah Badawi ketika menjadi Perdana Menteri telah menyatakan di dalam Forum Ekonomi Jeddah 2005 “untuk kebanyakan negara sekarang pembentukan modal manusia adalah amat penting, amat perlu ataupun satu perkara yang berkaitan antara hidup dan mati...” (Utusan Malaysia, 2005, 21 Februari). Dato’ Sri Mohd Najib Abdul Razak juga telah meletakkan pembangunan modal insan sebagai perkara tumpuan yang menjadi salah satu teras utama di dalam belanjawan 2012 (Ucapan Belanjawan 2012, 2012). Di dalam al-Quran tercatat bahawa:

“Dan tiadalah Kami mengutuskan Engkau (Wahai Muhammad), melainkan untuk menjadi rahmat bagi sekalian alam.” (al-Anbiya’, 107)

Secara jelasnya berdasarkan pedoman wahyu di atas, Islam datang membawa rahmat dan kesejahteraan kepada seluruh makhluk yang hidup di alam semesta ini. Ini juga membawa maksud bahawa modul pembangunan modal insan yang bersifat komprehensif tersebut adalah bukan hanya untuk masyarakat Islam semata-mata, malah modul ini apabila dilaksanakan oleh umat Islam dalam semua peringkat akan menyebabkan kehidupan manusia sejagat akan sejahtera walaupun berbeza agama dan kepercayaan, berbeza kaum dan juga etnik. al-Mawdudi (1976) ada menyatakan tentang perkara ini sebagai berkata:

“As the aim of the Qur’an is to guide man and not to teach nature study or history or philosophy or any other science or art, it does not concern itself with this latter subjects...to invite humanity to the right way”.

Sayyid Qutb menjelaskan bahawa fokus utama kedatangan Islam adalah bagi mengembalikan “*Insaniyyah al-Insan*” iaitu sifat keinsanan kepada kehidupan manusia yang sudah semakin luput dan pupus (Sayyid Qutb, 1979).

REALITI MASYARAKAT ISLAM DI MALAYSIA

Kedatangan Islam ke “*Malay Archipelago*” telah dikesan sejak tahun ketujuh Masihi lagi dengan kedatangan pedagang-pedagang daripada tanah Arab (Syed Muhammad Naquib Al-Attas, 1984). Sejak itu Islam telah berkembang sebagai agama majoriti masyarakat kepulauan Melayu membabitkan sebahagian besar negara-negara di dalamnya seperti Malaysia, Indonesia dan Brunei. Masyarakat Melayu setelah tempoh masa selepas kedatangan Islam tidak dapat dipisahkan dari pada unsur keislaman. Ajaran Islam telah meresapi masuk ke dalam kehidupan masyarakat Melayu sama

ada secara *vertical* meliputi keseluruhan stratifikasi sosial masyarakat daripada orang biasa sehingga ke peringkat raja dan sultan mahupun *horizontal* yang meliputi pelbagai aspek seperti latar belakang tradisi, adat istiadat, bahasa, akhlak, sistem pentadbiran, sistem nilai dan lain-lain.

Bukti paling jelas ialah peletakan unsur Islam di dalam definisi istilah Melayu di dalam undang-undang. Undang-undang Persekutuan di Malaysia dan *Malay Land Reservation Act 1913* bagi *British Malaya* (Tanah Semenanjung dan Singapura) telah mendefinisikan “Melayu” sebagai merujuk kepada orang Islam (Khoo Kay Kim, Elinah Abdullah, Wan Meng Hao, 2006). Penyebaran Islam juga tidak terhenti setelah masyarakat Melayu menerima Islam, malah turut diterima oleh masyarakat daripada etnik yang lain seperti Cina, India dan lain-lain. Penerimaan kelompok etnik selain Melayu terhadap Islam adalah disebabkan pergaulan mereka dengan masyarakat Islam tempatan setelah berlaku migrasi daripada Tanah Besar China, India dan negara-negara Nusantara yang lain atas pelbagai sebab (Suara PERKIM, 2010).

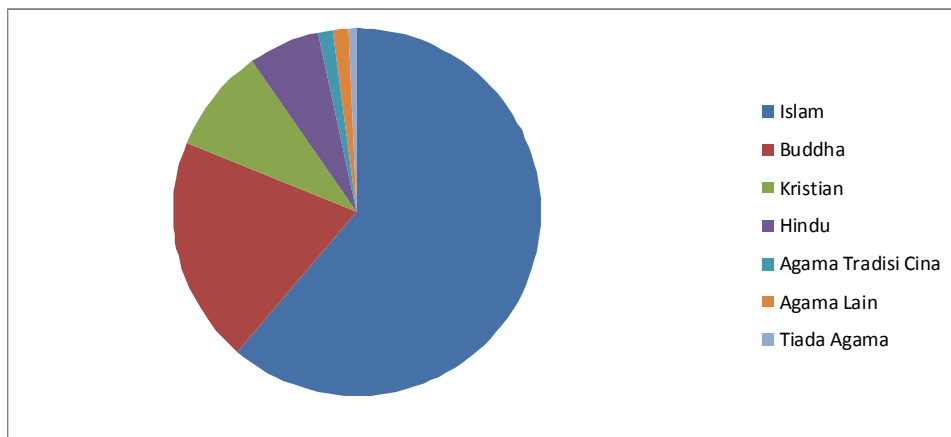
Secara khususnya, realiti masyarakat Islam di Malaysia dapat dilihat melalui dua sisi penting iaitu sisi sosial meliputi kedudukan demografi komuniti Islam dan sisi perundangan yang berkaitan dengan kedudukan agama Islam di dalam undang-undang di Malaysia.

a) Sosio Demografi

Malaysia adalah salah sebuah negara umat Islam yang majoritinya komuniti Muslim. Berdasarkan bancian terbaru Jabatan Perangkaan Malaysia pada tahun 2010, peratusan komuniti Islam ialah 61.3 peratus daripada keseluruhan 28 juta penduduk Malaysia, manakala agama-agama lain pula ialah Buddha 19.8 peratus, Kristian 9.2 peratus, Hindu 6.3 peratus, agama tradisi Cina 1.3 peratus, agama lain 1.4 peratus dan tiada agama 0.7 peratus (Jabatan Perangkaan Malaysia, 2010). Masyarakat dan komuniti Islam di Malaysia adalah meliputi pelbagai etnik, Melayu, Cina, India dan lain-lain (Suara PERKIM, 2010). Etnik Melayu merupakan kelompok terbesar di dalam keluarga komuniti Islam dengan mengambil definisi “Melayu” di dalam Undang-undang Persekutuan di Malaysia dan *Malay Land Reservation Act 1913* bagi *British Malaya* (Tanah Semenanjung dan Singapura) yang merujuk kepada orang Islam (Khoo Kay Kim, Elinah Abdullah, Wan Meng Hao, 2006, Perlembagaan Persekutuan, 2007). Manakala etnik-etnik yang lain mewakili peratusan yang lebih kecil daripada etnik Melayu sebagai sebahagian daripada masyarakat Islam di Malaysia. Mengikut perangkaan yang dikeluarkan oleh Pusat Islam Kuala Lumpur berkenaan saudara baru daripada etnik Cina, India dan lain-lain bermula daripada tahun 1967-1975, masyarakat Cina yang memeluk Islam menghampiri 5000 orang, masyarakat India sebanyak 2,500 dan lain-lain etnik menghampiri 4000 orang (Jadual 1.6: *Muslim Converts in West Malaysia by Ethnicity 1967-1975*). Jumlah ini semakin meningkat dari tahun ke tahun, sehingga tahun 1990, jumlah mereka ialah melebihi 40,000 orang daripada pelbagai etnik selain Melayu (Jadual 1.3: *Numbers of Muslim Converts in Malaysia from 1980-1990*). Menurut statistik Banci 2000, 75.9 peratus orang Cina mengaku beragama Buddha, diikuti ramai penganut Taoisme (10.6 peratus) dan Kristian (9.6 peratus), di samping sebilangan kecil Hui-Muslim di tempat-tempat tertentu seperti Pulau Pinang. Majoriti orang India Malaysia beragama Hindu (84.5 peratus), diikuti ramai penganut Kristian (7.7 peratus) dan Islam (3.8 peratus), lebih 150,000 beragama Sikh, dan 1,000 penganut Jain. Kristian merupakan agama utama masyarakat Bumiputera bukan Melayu (50.1 peratus), di samping 36.3 peratus lagi umat Islam dan 7.3 peratus pengikut agama tradisional. (General Report of the Population and Housing Census 2000, 2005).

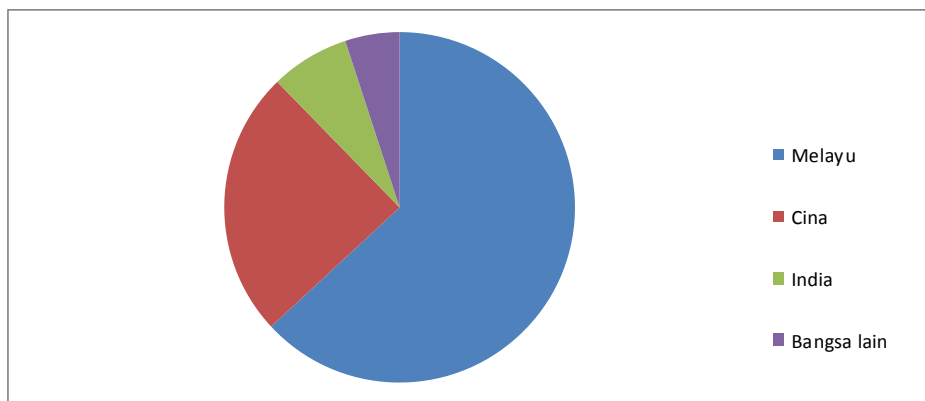
Rajah 1

Peratusan agama-agama di Malaysia 2010



Rajah 2

Peratusan Etnik-etnik di Malaysia 2010



b) Sosio Perundangan

Malaysia merupakan sebuah negara yang meletakkan agama Islam sebagai agama negara di dalam perlembagaan. Perlembagaan Persekutuan Malaysia pada bahagian 1, Seksyen 3 menyatakan bahawa “Ugama Islam ialah ugama bagi Persekutuan”. Kemudian, di dalam fasal (4) Perlembagaan Persekutuan turut menjelaskan tentang jaminan bagi memelihara akidah umat Islam daripada digugat oleh dakyah-dakyah agama lain. Peruntukan ini menjelaskan bahawa undang-undang boleh dibuat untuk mengawal atau menyekat pengembangan apa-apa iktikad atau kepercayaan agama terhadap orang-orang Islam.

Demikian Islam mendapat kedudukan yang tertinggi di negara ini sebagai agama Persekutuan dan akidah umat Islam dipelihara dan dijamin di bawah Perlembagaan dan undang-undang dari terjebak kepada dakwah agama-agama lain.

ASAS-ASAS ISLAM DI DALAM HUBUNGAN ETNIK

Islam merupakan satu sistem hidup yang tidak meletakkan asas anutannya kepada warna kulit, bangsa, suku kaum, negara, bahasa dan adat budaya. Semua perbezaan itu adalah termasuk di dalam fitrah kejadian manusia berada di atas muka bumi ini (Nazri Muslim, Nik Yusri Musa, Hidayat Buang, 2011). Malah, Islam secara jelas meraikan keseluruhan perbezaan tersebut agar bertepatan dengan moto pengutusan Muhammad SAW membawa ajaran Islam untuk menyebarluaskan *Rahmah* pada seluruh alam merentasi agama, bangsa, suku kaum, negara dan lain-lain stratifikasi sosial masyarakat manusia (Khadijah Mohd Khambali, 2008).

Asas-asas hubungan sama ada berbentuk *inter* mahupun *intra* komuniti manusia melibatkan etnik, agama, bangsa, kaum, adat mahupun bahasa telah pun diperjelaskan oleh Islam melalui pedoman-pedoman al-Quran, *al-Sunnah* dan juga pendapat sarjana Islam terkemuka klasik mahupun kontemporari. Di dalam surah al-Hujurat ayat 13 secara jelas memberikan gambaran akan hakikat keberadaan ini.

“Wahai umat manusia! Sesungguhnya Kami telah menciptakan kamu dari lelaki dan perempuan, dan **Kami telah menjadikan kamu berbagai bangsa dan bersuku puak**, supaya kamu berkenal-kenalan (dan beramah mesra antara satu dengan yang lain)...” (Surah al-Hujurat 49, 13)

Ayat ini secara khusus meletakkan asas kemajmukan masyarakat manusia berbilang bangsa, etnik dan suku kaum. Kemajmukan dan kepelbagaian manusia ini adalah untuk merangsang dan menggalakkan berlaku interaksi, kerjasama serta saling melengkapi bukan pengasingan atau konflik (Fathi Osman, 1997). Perkara ini turut dijelaskan oleh Abdulmalik Amrullah bahawa kewujudan berbagai bangsa, berbagai suku sehingga kepada perincian yang lebih kecil, bukan untuk semakin lama semakin jauh tetapi supaya mereka kenal mengenal (HAMKA, 1982). Menurut Prof K.H. Ali Mustafa Yaqub (2000), di dalam ayat ini wujud sekurang-kurangnya dua teori penting, pertama teori persamaan pada hak manusia atau *Nadhariyah al-Musawah* dan yang kedua ialah teori pengakuan atas eksistensi bangsa-bangsa dan suku bangsa. Bagi beliau;

“Eksistensi bangsa-bangsa dan suku-suku bangsa ini diakui dan dikehendaki oleh Allah. Keberadaannya bukan untuk berbangga-banggaaan apalagi melecehkan pihak lain. Melainkan untuk saling mengenali satu sama lain, termasuk mengenali kekurangan dan kelebihan pihak lain. Sehingga pada gilirannya hal itu dapat mendorong terciptanya kondisi di mana satu sama lain saling menghormati dan saling tolong menolong. Karena pada hakikatnya tidak ada satu pun manusia atau etnis yang dapat hidup sendiri tanpa bantuan dan kerja sama dengan manusia atau pihak lain”

Berdasarkan ayat di atas, Said Hawwa (2003) menjelaskan bahawa perbezaan bangsa, warna kulit, negara, keluarga dan nenek moyang bukan untuk membeza dan mengasingkan antara satu sama lain. Sebenarnya kelainan itu wujud untuk manusia saling mengenali dan mengasihi. Beliau menegaskan manusia itu sendiri semuanya sama dalam konteks kemanusiaan bukan mengikut ras, warna kulit,

negeri, keluarga dan sebagainya. Tiada seorang rakyat yang lebih istimewa daripada seorang rakyat yang lain dan tiada suatu bangsa istimewa daripada suatu bangsa yang lain. Manakala Hasan (1403 H) pula telah menerangkan bahawa pembahagian manusia mengikut bangsa adalah untuk saling mengenali antara satu sama lain dan bukan untuk berselisihan. Oleh itu, Islam menolak sepenuhnya sifat fanatik kepada sesuatu bangsa dan berpecah-belah.

Al-Quran juga di dalam surah al-Rum ayat 22 sekali lagi menjelaskan kedudukan perbezaan yang wujud di dalam kehidupan manusia:

“Dan di antara tanda-tanda yang membuktikan kekuasaanNya dan kebijaksanaanNya ialah kejadian langit dan bumi, **dan perbezaan bahasa kamu dan warna kulit kamu**. Sesungguhnya yang demikian itu mengandungi keterangan-keterangan bagi orang-orang yang berpengetahuan.” (Surah ar-Rum 30, 22)

Ibn Kathir (1998) menjelaskan tentang ayat di atas bahawa keseluruhan masyarakat manusia ditandai dengan kewujudan bahasa dan warna kulit yang berbeza-beza. Perkara ini merupakan hakikat kewujudan manusia yang tidak dapat ditepis dan dielak, setiap daripada anggota masyarakat manusia itu sudah pasti akan bertemu dan berinteraksi dengan kelompok manusia yang tidak sama bahasa dan warna kulit.

Perbezaan etnik, bangsa, agama dan sebagainya yang wujud di dalam kehidupan manusia tidak menjadi kekangan untuk seseorang berinteraksi sesama manusia. Namun Islam tetap meletakkan garis panduannya agar dapat memimpin manusia yang sudah pasti secara tabii akan memperjuangkan bangsa dan etnik masing-masing. Rasulullah SAW ada memberi pesanan:

“Bukan daripada kalangan kami orang yang menyeru ke jalan asabiah dan bukan daripada kalangan kami orang yang berjuang di atas jalan asabiah dan bukan daripada kalangan kami orang yang mati di atas dasar asabiah. Mendengar ungkapan tersebut, para sahabat bertanya: Apakah yang dimaksudkan dengan asabiah wahai Rasulullah? Baginda menjawab: Kamu membantu saudaramu di atas landasan kezaliman (Muhammad Syams, 1990).

Islam dengan jelas melarang kepada pembelaan etnik sendiri dalam erti kata membantu dan membela etnik sendiri yang melakukan kesalahan. Asabiah pada dasarnya difahami sebagai semangat perkauman sempit dan hidup subur di zaman jahiliah kerana rasa cinta yang sangat mendalam terhadap suku kaum sendiri. Sifat ini berlaku tanpa batas sehingga mereka sanggup berbunuhan dan berperang demi menjamin kemenangan kelompok mereka. Di sini kemenangan adalah perkara yang penting, bukan kebenaran. Mereka membela kaum sendiri walaupun perbuatan tersebut membawa ketidakadilan dan kezaliman (Khairul Azmi, 2003).

Di dalam Islam, kejayaan di dalam kehidupan tidak ditandai dengan kejayaan bagi bangsa, etnik dan suku kaum yang wujud di dalam masyarakat manusia. Bukan semestinya seseorang Muslim yang berbangsa Arab adalah lebih baik daripada Muslim yang berbangsa lain walaupun penyebaran Islam berlaku pada bangsa Arab. Hakikat ini merupakan perkara yang dititikberatkan oleh Rasulullah SAW sehingga ditegaskan di dalam khutbah terakhir baginda SAW;

Wahai manusia! ... ingatlah tidak ada kelebihan bagi orang Arab ke atas orang Ajam dan tidak ada kelebihan orang Ajam ke atas orang Arab dan tidak ada kelebihan orang

berkulit hitam ke atas orang berkulit merah kecuali orang yang bertakwa (Ahmad, n.d.).

Jelas sekali respons Islam terhadap perbezaan yang wujud di dalam kehidupan masyarakat manusia. Perbezaan bangsa, etnik, kaum, bahasa, budaya dan agama merupakan perkara yang tidak dapat ditolak dan dihapuskan sama sekali. Oleh itu, Islam telah mengemukakan satu set kepercayaan, amalan dan etika yang dapat menyatupadukan kepelbagaian yang ada di dalam satu kesepaduan. Apa pun asal-usul seseorang itu, sama ada Arab, Melayu, India, Cina, Kadazan mahupun orang *Red India* di benua Amerika, selagi mana mereka itu Muslim, nilai ketakwaan di sisi Allah merupakan asas utama kejayaan kehidupan di atas muka bumi ini.

AGENDA AL-QURAN DI DALAM MEMPERKASAKAN HUBUNGAN DALAM KALANGAN MASYARAKAT ISLAM

Menurut Ismail Ibrahim (2005), perhubungan etnik perlu berpaksi kepada teori ajaran Islam yang komprehensif dan menyeluruh sepertimana al-Quran telah jelaskan tentang hikmah kejadian manusia yang pelbagai etnik. Hal ini agar manusia dapat hidup bersama, berkomunikasi dan tolong-menolong untuk hidup secara aman, membina ilmu dan kekuatan ekonomi serta teknologi dalam segala aspek kehidupan.

Di dalam konteks pemerkasaan hubungan dalam kalangan masyarakat Islam yang sudah pasti dianuti oleh pelbagai bangsa, kaum dan etnik, mempunyai bahasa, budaya dan adat resam, satu bentuk garis panduan yang komprehensif adalah perkara yang perlu diteliti.

Ini kerana sejarah Islam telah membuktikan perkara tersebut. Bermula daripada peristiwa fitnah terhadap khalifah Uthman al-'Affan sehingga kejatuhan sistem khilafah pada tahun 1924, hubungan dan interaksi antara kaum dan bangsa yang wujud dalam jasad umat Islam itu mempunyai masalah yang besar. Latar belakang yang berbeza melibatkan suku kaum, tempat, bangsa dan budaya yang wujud dalam kalangan umat Islam sedikit sebanyak merupakan asas kepada konflik ini.

Meneliti kembali perkara ini, al-Quran telah meletakkan garis panduan yang mantap dan menyeluruh terhadap penyelesaian isu ini. Agenda kesatuan dan kesepaduan jasad umat Islam merupakan keutamaan. Hidup bermasyarakat dalam kalangan umat Islam telah diberi panduan yang sebaiknya agar tidak boleh berlaku perkara-perkara yang akan merosakkan kesatuan dan kesepaduan masyarakat Islam. Agenda al-Quran di dalam memperkasakan hubungan dalam kalangan masyarakat Islam yang berbilang bangsa, etnik dan suku kaum dapat dilihat dengan jelas melalui ayat 6, 11 dan 12 surah al-Hujurat. Allah SWT berfirman:

“Wahai orang-orang yang beriman! Jika datang kepada kamu seorang fasik membawa sesuatu berita, maka selidikilah (untuk menentukan) kebenarannya, supaya kamu tidak menimpakan sesuatu kaum dengan perkara yang tidak diingini - Dengan sebab kejahilan kamu (menengainya) - sehingga menjadikan kamu menyesali apa yang kamu telah lakukan”

“Wahai orang-orang yang beriman! Janganlah sesuatu puak (dari kaum lelaki) mencemuh dan merendahkan puak lelaki yang lain, (kerana) harus puak yang dicemuhkan itu lebih baik daripada mereka; dan janganlah pula sesuatu puak dari

kaum perempuan mencemuh dan merendah-rendahkan puak perempuan yang lain, (kerana) harus puak yang dicemuhkan itu lebih baik daripada mereka; dan janganlah setengah kamu menyatakan keaiban setengahnya yang lain; dan janganlah pula kamu panggil-memanggil antara satu dengan yang lain dengan gelaran yang buruk. (larangan-larangan yang tersebut menyebabkan orang yang melakukannya menjadi fasik, maka) amatlah buruknya sebutan nama fasik (kepada seseorang) sesudah ia beriman. dan (ingatlah), sesiapa yang tidak bertaubat (daripada perbuatan fasiknya) maka merekalah orang-orang yang zalim”

“Wahai orang-orang yang beriman! jauhilah kebanyakan dari sangkaan (supaya kamu tidak menyangka sangkaan yang dilarang) kerana sesungguhnya sebahagian dari sangkaan itu adalah dosa; dan janganlah kamu mengintip atau mencari-cari kesalahan dan keaiban orang; dan janganlah setengah kamu mengumpat setengahnya yang lain. Adakah seseorang dari kamu suka memakan daging saudaranya yang telah mati? (jika demikian keadaan mengumpat) maka sudah tentu kamu jijik kepadanya. (oleh itu, patuhilah larangan-larangan yang tersebut) dan bertakwalah kamu kepada Allah; Sesungguhnya Allah penerima taubat, lagi maha mengasihani”

Daripada tiga ayat di dalam surah al-Hujurat di atas, terdapat tujuh agenda jelas dalam membentuk garis panduan hubungan sesama komuniti Islam menempuhi kehidupan bermasyarakat mereka. Agenda-agenda tersebut ialah:

a) Tabayyun

Tabayyun ialah satu proses menyelidiki kesahihan atau memastikan sesuatu perkara, berita ataupun peristiwa yang berlaku (Muhammad ‘Ali al-Sabuni, 1996). HAMKA (1982) memberi pentafsirannya terhadap ayat 6 di atas dengan berkata:

“Ayat ini jelas sekali, memberi larangan yang sekeras-kerasnya lekas percaya kepada berita yang dibawa oleh orang fasiq, memburukkan seseorang atau suatu kaum. Janganlah perkara itu langsung saja diyakan atau ditidakkan, melainkan diselidikilah terlebih dahulu dengan seksama sekali benar atau tidaknya. Jangan sampai kerana terburu menjatuhkan keputusan yang buruk atas suatu perkara, sehingga orang yang diberitakan itu telah mendapat hukuman, padahal kemudian ternyata bahwa tidak ada sama sekali salahnya dalam perkara yang diberitakan orang itu.”

Ketidakjelasan sesuatu berita, perkara dan peristiwa yang berlaku merupakan hal yang memang wujud di dalam kehidupan manusia. Berdepan dengan perkara ini, realiti manusia sama ada akan menyelidiki kesahihan berita tersebut ataupun menerimanya tanpa usul periksa daripada sumber-sumber yang sah dan berautoriti.

Berdepan dengan realiti dan hakikat kehidupan masyarakat manusia ini, Islam telah meletakkan garis panduan agar tidak mengundang perkara-perkara yang boleh menyebabkan kehidupan bermasyarakat dalam kalangan manusia itu menjadi tegang. Ketegangan yang berlaku disebabkan salah satu pihak dalam masyarakat menerima sesuatu berita tanpa usul periksa akan menyebabkan pihak yang lain

bertindak, akhirnya semakin memburukkan keadaan sehingga boleh menyebabkan rusuhan dan peperangan saudara.

Jelas sekali perkara pertama yang ditekankan oleh Islam bagi menjaga keharmonian kepelbagaian yang wujud di dalam kehidupan bermasyarakat manusia khususnya dalam kalangan umat Islam ialah memastikan kesahan sesuatu berita yang diterima. Rasulullah SAW telah berpesan kepada umatnya dengan sabdanya;

“Memastikan kebenaran sesuatu perkara adalah daripada Allah dan tergopoh-gapah tanpa menyelidiki kebenarannya adalah daripada sikap syaitan.” (Ibn Kathir, 1998)

b) *‘Adam Sukhriyyah*

‘Adam Sukhriyyah bermaksud tidak mengejek dan memperlekehkan orang lain, kelompok lain, kaum lain. Ilmuwan sosiologi membicarakan sikap memperlekehkan kaum lain di dalam aspek kepelbagaian budaya yang wujud di dalam kehidupan manusia sebagai etnosentrisme (Herskovits, 1948). Sikap memperlekehkan pihak lain dan merasakan kelompok sendiri adalah hebat dan lebih baik merupakan perkara yang ditegah oleh Islam di dalam memastikan keharmonian hidup sesama manusia, lebih khusus lagi terhadap umat Islam.

Sikap memperolok-olokkan, mengejek dan memandang rendah orang lain wujud atas sebab merasakan diri sendiri serba lengkap, serba tinggi dan serba cukup. Sedangkan tiada seorang pun selagi bernama manusia memiliki sifat tersebut melainkan wujud kekurangan, kealpaan dan kesalahan (HAMKA, 1982).

Sikap ini juga sebenarnya boleh mengundang rasa tidak senang dalam kalangan ahli masyarakat yang sebenarnya mempunyai hak dan tanggungjawab yang sama. Oleh itu, Islam telah meletakkan garis panduan ini bagi memastikan keharmonian dan rasa senang dapat diwujudkan dalam kehidupan bermasyarakat komuniti Muslim. Walaupun secara asasnya tidak dapat dinafikan asas stratifikasi sosial manusia membabitkan status kaum, bangsa dan etnik tertentu, hal ini perlu diterapkan dalam kalangan masyarakat Islam, kerana asas penilaian Allah ialah ketakwaan dan bukan kelebihan status sosial pada diri, keluarga, kaum, bangsa dan etnik tertentu.

c) *‘Adam Lamz*

‘Adam Lamz ialah sikap tidak mencela dan memburukkan sesama ahli komuniti yang tinggal bersama-sama. Sikap ini merupakan antara sikap yang asas perlu wujud di dalam kehidupan bermasyarakat khususnya dalam kalangan umat Islam. Perbuatan mencela orang lain, kaum lain, bangsa lain sebenarnya adalah perbuatan mencela kembali diri sendiri, kaum sendiri dan bangsa sendiri. Perbuatan tersebut adalah cerminan terhadap sikap sebenar seseorang, sesuatu kaum dan bangsanya.

Kelakuan dan sikap suka mencela dan memburukkan orang lain tidak lepas lari daripada kehidupan masyarakat manusia. Antara yang jelas di dalam kehidupan masyarakat manusia kini ialah bersikap rasis, mencemuh dan memburukkan kelompok lain yang hidup dalam komuniti yang sama. Perkara ini juga terlahir di dalam banyak dasar-dasar ciptaan manusia terhadap manusia yang sama seperti mereka, berbeza hanya pada warna kulit, kaum dan etnik. Sebagai contoh, sikap yang diterapkan oleh Hitler terhadap *non-Aryan* terutama bangsa Yahudi (Melvin L. DeFleur *et al*, 1971) dan dasar apartheid

oleh bangsa berkulit putih terhadap kelompok masyarakat berkulit hitam di Afrika Selatan (Laurel Baldwin-Ragaven *et al*, 1999).

a) *'Adam Tanabuz*

'Adam Tanabuz membawa maksud tidak memanggil seseorang, sesuatu kaum dan etnik dengan gelaran yang tidak baik dan kurang disenangi oleh mereka. Menggelar seseorang, sesuatu bangsa dan kaum dengan gelaran yang tidak disukai akan mengundang ketegangan di antara kedua-dua pihak yang terlibat. Hal ini sebenarnya tidak boleh dipisahkan daripada kenyataan dan hakikat penciptaan manusia berbilang bangsa dan kaum. Akan ada satu kaum yang mencapai kejayaan tertentu menggelar kelompok masyarakat yang hidup bersama-sama mereka dan tidak mencapai kejayaan seperti mereka. Gelaran yang diberikan sudah tentu menggambarkan kelemahan dan keburukan kelompok tertentu.

Gelaran-gelaran buruk terhadap seseorang, sesuatu pihak, kelompok, bangsa dan etnik tertentu seperti pemalas, pengotor, babi, paria dan sebagainya adalah termasuk di dalam maksud gelaran yang tidak baik dan mengganggu pihak tersebut apabila mendengarnya (Ibn Kathir, 1998).

Sikap memberi gelaran yang tidak baik ini sebenarnya lahir daripada sikap-sikap negatif lain yang wujud di dalam diri individu anggota kaum yang melontarkan gelaran tersebut. Tiada rasa hormat, sombong dan dengki membuatkan sikap menggelar kelompok lain ini menular seterusnya mengundang ketegangan dan perkelahian.

Sememangnya kelemahan pasti wujud pada makhluk bergelar manusia, lantas turut melibatkan bangsa, kaum dan kelompoknya. Oleh itu, tidak perlu ada sikap stereotaip terhadap sesuatu kaum dan begitu juga perlu mengelak daripada sikap prajudis bagi menegakkan kecacatan dan kesalahan sendiri.

Atas fenomena dan hakikat ini, Islam meletakkan dasar ini sebagai salah satu garis panduan bagi memandu umat Islam hidup di dalam keadaan yang harmoni sama ada sesama mereka mahupun dengan non Muslim.

b) *Ijtinab Kathirun min al-Zann*

Ayat ke-12 di atas menjelaskan sikap yang perlu ada di dalam masyarakat Islam iaitu mengesampingkan perasaan syak dan prasangka yang berlebihan terhadap orang, bangsa dan kaum yang lain, khususnya dalam kalangan umat Islam.

Sememangnya hidup ini dipenuhi dengan perkara yang kurang tepat yang mengundang perasaan syak dan prasangka terhadap sesuatu perkara. Semua ini sudah pasti akan melibatkan segala macam kerja buat masyarakat manusia.

Islam telah memberi kaedah apabila berdepan dengan keadaan ini dengan mengambil pakai dan mengambil kira perkara yang jelas dan zahir pada pandangan mata tanpa perlu membuat sebarang tanggapan (Muhammad 'Ali al-Hasyimi, 1993).

Berkenaan dengan sikap ini, pedoman daripada Umar al-Khattab boleh dijadikan asas bagi mempraktikkan sikap ini. Beliau berkata;

“Sesungguhnya manusia mengambil pakai isi kandungan wahyu ketika zaman Rasulullah SAW dan apabila wahyu terputus, kami mengambil pakai apa-apa yang

terzahir daripada kerja buat kami. Barang siapa yang terzahir daripadanya kerja buat yang baik, kami mengambil pakai kerja buatnya tanpa mahu meneliti apa-apa yang terselindung di sebalik kerja buat yang baik itu, biar Allah yang mengira perkara tersebut. dan barang siapa yang kami lihat kerja buatnya tidak baik, kami tidak menerima dan mengambil pakai walaupun ada pihak yang berkata: sesungguhnya apa-apa yang terselindung daripada kerja buatnya adalah baik.” (al-Kandahlawi, 1996)

Jelas sekali bahawa sikap ini sangat perlu diterapkan di dalam kehidupan bermasyarakat dalam kalangan umat Islam merentasi zaman dan keadaan.

c) *‘Adam Tajassus*

Imam al-Tabari mendefinisikan “*wa la tajassasu*” sebagai tidak mencari keaiban, rahsia-rahsia untuk tujuan mengetahui kecacatan dan kesalahan (al-Tabari, 1996). Sayyid Qutb (1995) menyatakan bahawa sikap ini merupakan prinsip Islam yang utama dalam sistem kemasyarakatannya. Pada manusia kebebasan, kehormatan, kemuliaan yang tidak boleh dicerobohi dan disentuh di dalam semua keadaan.

Sikap suka mencari keaiban ini boleh memberi kesan yang besar di dalam kehidupan bermasyarakat manusia. Perkara-perkara kemaksiatan yang pada asalnya dilakukan secara sembunyi akan semakin dimaklumi oleh masyarakat umum seterusnya menyebabkan kerosakan di dalam banyak segi. Perkara ini yang sangat ditegaskan oleh Rasulullah SAW dengan sabdanya;

“Sesungguhnya jika engkau mencari-cari keaiban orang ramai, nescaya engkau merosakkan mereka atau hampir merosakkan mereka.” (Abu Dawud, 1990)

Jelas di sini bahawa sikap ini amat perlu diterapkan di dalam kehidupan masyarakat manusia khususnya dalam kalangan umat Islam bagi membentuk suasana hidup yang aman dan harmoni jauh dari sebarang ketegangan dan perkelahian malah kerosakan yang besar kepada masyarakat manusia.

d) *Ijtinab al-Ghibah*

Perkara terakhir yang diketengahkan al-Quran sebagai garis panduan terhadap umat Islam di dalam kehidupan bermasyarakat mereka ialah menjauhi sikap suka mengumpat. *al-Ghibah* ialah membicarakan aib dan keburukan orang lain tanpa kehadirannya (HAMKA, 1982).

Larangan yang jelas daripada ayat 12 terhadap sikap ini sehingga menganggap perbuatan tersebut seumpama memakan daging rakannya yang telah mati. Perumpamaan tersebut menjelaskan kesan yang besar terhadap kehidupan masyarakat Islam sekiranya sikap ini tidak dibendung dengan sebaiknya. Perumpamaan ini juga memaparkan penyakit ini sangat perlu diubati bagi memperbaiki hubungan sesama anggota masyarakat, khususnya dalam kalangan masyarakat Muslim. Rasulullah SAW apabila ditanya tentang sebaik-baik Muslim, baginda SAW menjawab;

“Sesiapa yang berbaik sangka terhadap Muslim-Muslim yang lain dengan lidah dan tangannya.” (al-Bukhari, 1995)

KESIMPULAN

Pembangunan modal insan sama ada di pentas antarabangsa mahupun tempatan merupakan fokus utama dunia kini. Malah fokus ini diletakkan pada tahap antara hidup dan mati kepada kehidupan masyarakat manusia. Dalam rangka membangunkan modal insan masyarakat manusia sejagat, perkara yang menjadi asas adalah bersangkutan dengan interaksi dan hubungan sesama anggota masyarakat yang sudah pasti secara fitrahnya berbeza di dalam banyak aspek kehidupan. Perbezaan yang nyata dan terzahir jelas ialah perbezaan etnik, kaum dan bangsa yang menjadi asas kewujudan kehidupan bermasyarakat.

Islam merupakan satu sistem hidup yang tidak meletakkan garis pemisah kepada perbezaan bangsa, kaum mahupun etnik. Malah perbezaan tersebut diraikan dengan sebaiknya agar hakikat dan realiti kehidupan manusia ini tidak dicabut keluar sehingga menyebabkan moto *Rahmah lil 'Alamin* tidak tepat daripada sudut praktik. Bagi membentuk sebuah umat yang bersatu padu dan bersepadu, Islam telah meletakkan garis panduan kehidupan bermasyarakat dalam kalangan komuniti Islam yang berlatarbelakangkan pelbagai perbezaan sama ada etnik, bangsa, warna kulit dan juga kaum.

Tujuh pedoman al-Quran bersangkutan dengan hal ini diperjelaskan agar dapat diterapkan bagi menghindar sikap-sikap negatif yang sememangnya wujud di dalam keberadaan masyarakat manusia yang berbilang bangsa dan etnik. Keseluruhan sikap ini amat perlu dipraktikkan dan diterapkan di dalam kehidupan masyarakat Islam, bukan sahaja di Malaysia malah di seluruh dunia. Sesuatu yang pasti ialah apabila tujuh sikap ini dipraktikkan di dalam kehidupan masyarakat Islam, pembangunan modal insan yang dilakukan oleh kita, malah memiliki warganegara yang diidamkan oleh setiap negara akan tercapai dalam kadar yang maksimum. Bukan setakat memiliki warganegara yang baik atau *good citizen* tetapi mampu melahirkan *good man* iaitu manusia yang baik dan mampu membawa kebaikan kepada kehidupan masyarakat sekeliling dan masyarakat dunia.

RUJUKAN

- Abu A'la al-Mawdudi. (1976). *Islamic way of life*, Kota Bharu: Al-Ahliyah Sdn Bhd.
- Abu Dawud Sulayman Ibn al-Ash'ath al-Sajisstani. (1996). *Sunan Abu Dawud*. Riyad: Maktabah al-Ma'arif.
- Ahmad Ibn Hanbal. (n.d.). *Musnad*, Beirut: al-Maktab al-Islami.
- Ali Mustafa Yaqub, K.H., Prof. (2000). *Kerukunan umat dalam perspektif al-Quran dan hadis*. Pejaten Barat: Pustaka Firdaus.
- Department of Statistics. (2005). *General report of the population and housing census 2000*. Putrajaya: Department of Statistics Malaysia
- Fathi Osman. (1997). *Concepts of the Quran: a topical reading*. Kuala Lumpur: Angkatan Belia Islam Malaysia.
- Gary Nelson. (2002). *Knowledge management*. TTT: Nelson Buchanan & Oostergard Pte. Ltd.
- HAMKA. (1982). *Tafsir al-Azhar*. Singapura: Pustaka Nasional.
- Hasan al-Banna. (1403 H). *Kepentingan keselamatan dan keamanan dalam Islam*. Abdullah al-Qari (Trans.). Kota Bharu: Pustaka ASA.

- Herskovits, M. J. (1948). *Man and his works: the science of cultural anthropology*. New York: Alfred A. Knopf
- Ibn Kathir. (1998). *Tafsir al-Qur'an al-'Azim*, 4 j. c. 2. Damsyik: Maktabah Dar al-Fayha'.
- International Monetary Fund. (2009). *World economic outlook: October 2009*. Washington D.C: International Monetary Fund.
- Ishak Othman, Haji. (2010). Pengenalan ringkas sejarah penubuhan PERKIM 1960-2010. *Suara PERKIM*, Keluaran 1. Kuala Lumpur: Pertubuhan Kebajikan Islam Malaysia
- Ismail Ibrahim. (2005). *Perhubungan etnik menurut perspektif Islam*. Kertas kerja dibentangkan di Seminar Pemantapan Kurikulum TITAS Dan Hubungan Etnik Peringkat Kebangsaan, Riviera Bay Resort, Melaka 7–11 June.
- Jabatan Perangkaan Malaysia. (2010). *Taburan penduduk dan ciri-ciri asas demografi*. Kuala Lumpur: Jabatan Perangkaan Malaysia.
- al-Kandahlawi. (1996). *Hayah al-Sahabah*. Beirut: Darul Ma'rifah
- Khadijah Mohd Khambali. (2008). *Isu dan cabaran hubungan antara agama di Malaysia*. Kuala Lumpur: Penerbit UM.
- Khairul Azmi Mohamad. (2003). *Kepelbagaian kaum dalam Islam: hakikat dan tuntutan*. Kertas kerja dibentangkan di Seminar Hak dan Tanggungjawab Pelbagai Kaum dalam Sebuah Negara Islam, Institut Kefahaman Islam Malaysia, Kuala Lumpur. 7–8 May.
- Khoo Kay Kim, Elinah Abdullah & Wan Meng Hao. (2006). *Malays/Muslims in Singapore: selected readings in history 1819-1965*. Subang Jaya: Pelanduk Publications Sdn. Bhd.
- Laurel Baldwin-Ragaven *et al.* (1999). *An ambulance of the wrong colour: health professionals, human rights and ethics in South Africa*. Rondebosch: University of Cape Town Press.
- Melvin L. DeFleur *et al.* (1971), *Sociology: man in society*. Glanview: Scott, Foresman and Company.
- Mohd Najib Abdul Razak, YAB Dato' Sri. (2012). *Ucapan Belanjawan 2012*. Kuala Lumpur: Dewan Rakyat.
- Muhammad 'Ali al-Hasyimi. (1993). *Syahsiyah al-Muslim*. Kuwait: al-Ittihad al-Islami al-'Alami lil Munazamat al-Tullabiyah
- Muhammad 'Ali al-Sabuni. (1996). *Safwah al-Tafasir*. Beirut: Dar al-Fikr.
- Muhammad Syams al-Haq al-Azim Abadi. (1990). *'Aun al-Ma'bud*. Beirut: Dar al-Kutub Ilmiyyah.
- Muhammad Ibn Isma'il Abu 'Abd Allah al-Bukhari. (1997). *Sahih al-Bukhari*. Riyad: Dar al-Salam.
- Nazri Muslim, Nik Yusri Musa & Ahmad Hidayat Buang. (2011), Hubungan etnik di Malaysia dari perspektif Islam. *Kajian Malaysia*, Vol. 29, No. 1, 2011, 1–28 Pulau Pinang: Penerbit Universiti Sains Malaysia.
- Pembangunan sumber manusia soal hidup mati negara Islam. (Februari 21, 2005). *Utusan Malaysia*.
- Oxford University Press. (1990). *Human Development Report 1990*. Oxford: New York.
- Lembaga Penyelidik Undang-Undang. (Peny.) (2007). *Perlembagaan Persekutuan*. Petaling Jaya: International Law Books Services.
- Sayyid Qutb. (1979), *Maalim fi al-Tariq*. Beirut: Dar al-Syuruq.
- Sayyid Qutb. (1995). *Fi Zilal al-Qur'an*, Beirut: Dar al-Shuruq.

Said Hawwa. (2003). *Ar-Rasul Shalallahu 'Alaihi Wa Sallam*. Kuala Lumpur: Darulfikir.

Syed Muhammad Naquib Al-Attas. (1984). *Islam dalam sejarah dan kebudayaan Melayu: suatu mukaddimah mengenai peranan Islam dalam peradaban sejarah Melayu-Indonesia, dan kesannya dalam sejarah pemikiran, bahasa dan kesusasteraan Melayu*. Kuala Lumpur: Penerbit Universiti Kebangsaan Malaysia.

al-Tabari. (1958). *Tafsir al-Tabari*. Kaherah: Darul al-Ma'arif.